

أقركم على دينكم ، إنما حمل السيف كان فقط لحماية الاختيار في الدعوة . فأنا سأعرض الإسلام على الناس ، ومن حقى أن أقاتل من يعارضنى بالسلاح ، من حقى أن أعرض الإسلام كمبدأ ، فمن آمن به فعلى العين والرأس ، ومن لم يؤمن فليبق فى ذمتنا .

ثم ينقلنا الحق سبحانه إلى بيوت أزواج النبى ﷺ . فيقول سبحانه^(١) :

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْكُمْ أُمْتِعْكُمْ
وَأُمِّرْحَكُمْ مَرَاتِحَ جَمِيلًا﴾ (٢٨)

لسائل أن يسأل : ما سرُّ هذه النقلة الكبيرة من الكلام عن حرب الأحزاب وحرب بنى قريظة إلى هذا التوجيه لزوجاته ﷺ ؟

قالوا : لأن مسألة الأحزاب انتهت بقوله تعالى : ﴿وَأُورَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْكُوهَا ..﴾ (٢٧) [الأحزاب] فربما طلبت زوجات الرسول أن يمتنعن وينفق عليهن ، مما يفتح الله عليه من خيرات هذه البلاد . فجاءت هذه الآية : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ ..﴾ (٢٨) [الأحزاب] لتقرر أن الإسلام ما جاء ليحقق مزية لرسول الله ، ولا لآل رسول الله ، حتى الزكاة لا تصح لأحد من فقراء بنى هاشم . لكن مجيء الآية هكذا بصيغة الأمر : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ ..﴾ (٢٨) [الأحزاب] دليل على حدوث شيء منهن يدل على تطلعهن إلى زينة الحياة ومُتْعها . وقد روى عن عمر - رضى الله عنه

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٤٢٢/٧) : . قال علماؤنا : هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدم من المنع من إيذاء النبى ﷺ ، وكان قد تأنى ببعض الزوجات . قيل : سألته شيئا من عرض الدنيا . وقيل : زيادة فى الثقة . وقيل : أدبته بغيرة بعضهن على بعض .

أَنَّهُنَّ اجْتَمَعْنَ يَسْأَلَنَّ رَسُولَ اللَّهِ النَّفَقَةَ ، وَأَنَّ يُوسَّعَ عَلَيْهِنَ بَعْدَ أَنْ قَالَ ﷺ عَنِ الْكُفَّارِ : لَنْ يَغْزَوْنَا ، بَلْ نَغْزُوهُمْ^(١) وَبَعْدَ أَنْ بَشَّرْتَهُمُ الْآيَاتُ بِمَا سَيُفْتَحُ مِنْ أَرْضٍ جَدِيدَةٍ .

وقوله تعالى : ﴿ فَتَعَالَيْنِ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٢٨) ﴾ [الأحزاب] يعني : ليس عندي ما تَتَطَلَّعُنَّ إليه من زينة الدنيا وزخرفها ، ومعنى ﴿ فَتَعَالَيْنِ .. (٢٨) ﴾ [الأحزاب] نقول : تعالين يعني : أقبِلْنَ ، لكنها هنا بمعنى ارتفعن من العلو ، ارتفعن عن مناهج البشر والأرض ، وارتقين إلى مناهج خالق البشر ، وخالق الأرض : لأن السيادة في منهج الله ، لا في متع الحياة وزخرفها .

وقد ورد هذا المعنى أيضاً في قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنزِلْ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ .. (١٥٦) ﴾ [الأنعام] فتعالوا أي : ارتفعوا عن قوانين البشر وقوانين الأرض إلى قوانين السماء : لأنه يشترط فيمن يضع القانون ألا يفيد من هذا القانون ، وأن يكون ملماً بكل الجزئيات التي يتعرض لها القانون والبشر مهما بلغت قدرتهم ، فإنهم يعلمون شيئاً ويجهلون آخر : لذلك لا ينبغي أن يُقَنَّ لهم إلا خالقهم عز وجل .

ومعنى ﴿ أُمَتِّعْكُنَّ .. (٢٨) ﴾ [الأحزاب] أي : أعطيكنَّ المتعة الشرعية التي تُقَرَّضُ للزوجة عند مفارقة زوجها ، والتي قال الله فيها^(٢) :

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (١١٠٩ ، ٤٦٦٠) ، وأحمد في مسنده (٢٦٢/٤) من حديث سليمان بن صرَد رضى الله عنه ، وفي الرواية الثانية عند البخاري « نحن نسير إليهم » قال ابن حجر في الفتح (٤٠٥/٧) : « فيه علم من أعلام النبوة » فإنه ﷺ اعتمر في السنة المقبلة فصداً قريش عن البيت وولعت الهدنة بينهم إلى أن نقضوها ، فكان ذلك سبب فتح مكة . فوقع الأمر كما قال ﷺ .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٢٩٧/١) : « قد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى وجوب المتعة لكل مطلقة سواء كانت مفوضة أو مفروضة لها أو مطلقة قبل الميسر أو مدخولاً بها ، وهو قول عن الشافعي رحمه الله ، وإليه ذهب سعيد بن جبير وغيره من السلف واختاره ابن جرير » .

﴿وَالْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ (٢١١) [البقرة]

وقوله : ﴿وَأَسْرَحُكُمْ﴾ .. (٢١٨) [الأحزاب] التسريح هنا يعنى الطلاق
﴿سراحاً جميلاً﴾ (٢١٨) [الأحزاب] ذلك يدل على أن المفارقة بين الزوجين
إن تمت إنما تتم بالجمال أى : اللطف والرفقة والرحمة بدون بشاعة
وبدون عنف : لأن التسريح فى ذاته مفارقة مؤلمة ، فلا يجمع الله
عليها شديتين : شدة الطلاق ، وشدة العنف والقسوة .

ولك أن تلاحظ أن لفظ الجمال يأتى فى القرآن مع الأمور الصعبة
التي تحتاج شدة ، وقرأ قوله تعالى : ﴿فصبر جميل﴾ .. (٨٤) [يوسف]
والصبر يكون جميلاً حين لا يصاحبه ضجر ، أو شكوى ، أو خروج
عن حد الاعتدال .

ورسول الله ﷺ يعرض على زوجاته التسريح الجميل الذى
لا مشاحنة فيه ولا خصومة إن اختلفت بأنفسهن ، وما كان رسول الله
ليمسك زوجة اختارت عليه أمراً آخر مهما كان .

وللعلماء كلام طويل فى هذه المسألة : هل يقع الطلاق بهذا
التخيير ؟ قالوا : التخيير لو أن من حب المفارقة الذى يعطى للمرأة -
كما نقول مثلاً : العصمة فى يدها - فهي إذن تختار لنفسها ، فإن
قبلت الخيار الأول رفع الطلاق ، وإن اختارت الآخر فبها وتمت ،
وانتهت المسألة^(١) .

(١) قال الشافعى : التخيير كناية ، فإذا خیر الزوج امرأته وأراد بذلك تخييرها بين أن تطلق
منه وبين أن تستمر فى عصمته فاختارت نفسها وأرادت بذلك الطلاق طَلَّقَتْ ، ولو قالت :
لم أريد باختيار نفسي الطلاق - صدقت . وقال القرطبي فى المفهم فقال فى الحديث : إن
المخيرة إذا اختارت نفسها أى نفس ذلك الاختيار يكون طلاقاً من غير احتياج إلى نطق بلفظ
يدل على الطلاق . أما الحافظ ابن حجر المسقلاوى فقال : لكن الظاهر من الآية أن ذلك
بمجرد لا يكون طلاقاً ، بل لابد من إنشاء الزوج الطلاق لأن فيها «تعملين أمتنعن
وأسرحكن» .. (١٨) [الأحزاب] أى : بعد الاختيار . [نيل الأوطار للشوكانى ٢/٢٤٢] .

وأمر الله لرسوله أن يقول لزوجاته هذا الكلام لا بد أن يكون له
رصيد من خواطر خطرت على زوجاته ﷺ لما رأى الإسلام تفتح له
البلاد ، وتجبي إليه الخيرات ، فتطلعن إلى شيء من النفقة .

وكلمة الأزواج : جمع زوج ، وتقال للرجل والمرأة ، والزوج
لا يعنى اثنين معاً كما يظن البعض ، إنما الزوج يعنى الفرد الذى معه
مثله من جنسه ، ومثله تماماً كلمة التوام ، فهى تعنى (واحد) لكن
معه مثله ، والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا
زَوْجَيْنِ ۚ ﴾ [الذاريات] يعنى : ذكر وأنثى ، فالذكر وحده زوج ،
والأنثى وحدها زوج ، وهذه القسمة موجودة فى كل المخلوقات .
وتجمع زوج أيضاً على زوجات .

ونلاحظ فى الأسلوب هنا أن الحق سبحانه حين يعرض على
رسوله أن يُخَيِّرَ زوجاته بين زينة الدنيا ونعيم الآخرة يستخدم
(إن) الدالة على الشك ، ولا يستخدم مثلاً (إذا) الدالة على
التحقيق ، وفى هذا إشارة إلى عدم المبالغة فى اتهامهن ، فالأمر
لا يعدو أن يكون خواطر جالت فى أذهان بعض زوجاته .

وتعلمون أن سيدنا رسول الله جمع من النساء تسعاً معاً ، منهن
خمسٌ من قريش ، وهُنَّ : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة
بنت زينة ، وأم سلمة ابنة أبى أمية . ومن غير قريش : صفية بنت
حيس بن أخطب الذى ذكرنا قصته فى الأحزاب ، ثم جويرية بنت
الحارث من بنى المصطلق ، ثم ميمونة بنت الحارث الهلالية - ومن
ذهب عند الخنميم وجد هناك بئر ميمونة . ثم زينب بنت جحش من
بنى أسد . هؤلاء هُنَّ أمهات المؤمنين التسعة اللاتى جمعهن رسول
الله معاً .

فلما سألن رسول الله النفقة كانت أجراًهن في ذلك السيدة حفصة بنت عمر ، وقد حدث بينها وبين رسول الله مشادة في الكلام ، فقال لها : « ألا تحبين أن أستدعي رجلاً بيننا ؟ » فوافقت ، فأرسل إلى عمر ، فلما جاء قال لها رسول الله : تكلمي أنت - يعني : اعرضي حاجتك - فقالت : بل تكلم أنت ، ولا تقل إلا حقاً .

أثارت هذه الكلمة حفيظة سيدنا عمر ، فهاج وقام إلى ابنته فوجأها ، فحجزه رسول الله فتناولها ثانية فوجأها ، ثم قال لها : إن رسول الله لا يقول إلا حقاً ، ووالله لولا أنا في مجلسه ما تركتكم حتى تموتن ، فقام رسول الله من المجلس ليفض هذا النزاع ، وذهب إلى حجرته ، واعتكف بها ، وقاطع الأمر كله مدة شهر^(١) .

وتأمل قول الله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا .. (٢٨) ﴾ [الاحزاب] فاي وصف أحقر ، وأقل لهذه الحياة من أنها دنيا ؟ وما فيها من متع إنما هي زينة ، يعني : ترف في المظهر ، لا في الجوهر ، كما قال سبحانه في موضع آخر : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوَ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ .. (٦٠) ﴾ [الحديد] ثم يعرض رسول الله على زوجاته الخيار الثاني المقابل للحياة الدنيا :

﴿ وَلِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (٦١) ﴾

المتأمل جانبي التخيير هنا يجد أن المقارنة بينهما أمر صعب يوحى

(١) هذا الأمر اختلفت فيه الروايات ، فبعضها يورد هذا في حق عائشة وأبيها أبي بكر ، وبعضها الآخر في حق حفصة وأبيها عمر ، أما الأول فقد أخرجه ابن سعد في الطبقات (٧٩/١٠) ، وأما الثاني فقد أخرجه البخاري في صحيحه (٢٤٦٨) ضمن حديث طويل . ويجوز أن الواقعة قد تكررت . والله تعالى أعلم .

برفض التخيير بين طرفي هذه المسألة . فمنَّ يقبل أن تكون له حياة دنيا مقابل الله ، وأن تكون له زينتها مقابل رسول الله ، ثم زد على ذلك الدار الآخرة التي لم يذكر قبالتها شيء في الجانب الآخر ، ثم إن الحياة الدنيا التي نعيشها حتى لو لم تُوصَف بأنها دنيا كان يجب أن يزهد فيها .

والحق أنهم فهمن هذا النص واخترن الله ورسوله والدار الآخرة ، ومن يرضى بها بديلاً : والحمد لله

﴿ وكفى الله المؤمنين القتال .. ﴾ (٢٥) [الاحزاب]

ثم يأتي جزاء من اختار الله ورسوله والدار الآخرة ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٢٦) [الاحزاب] المحسنة هي الزوجة التي تعطي من الرحمة والمودة الزوجية فوق ما طلب منها .

﴿ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ مِنْ يَاتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ
مُبِينَةٍ يُضَعَّفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ
وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ (٢٧)

الحق - سبحانه وتعالى - بعد أن خير زوجات النبي ﷺ فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة أراد سبحانه أن يعطينهن المنهج والمبادئ التي سيسرن عليها في حياتهن . ونلاحظ أن آية التخيير كانت من كلام النبي عن ربه ، أما هنا فالكلام من الله مباشرة لنساء النبي .

﴿ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ .. ﴾ (٢٧) [الاحزاب] فبداية المسألة ﴿ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّلزَّوْجِ كِ .. ﴾ (٢٨) [الاحزاب] فلما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة كأنهن ارتفعن إلى مستوى الخطاب المباشر من الله تعالى ، كأنهن حققن المراد من الأمر السابق ﴿ فَعَالَيْنِ .. ﴾ (٢٨) [الاحزاب]

كلمة ﴿ نِسَاء .. ﴾ (٢٩) [الاحزاب] نعلم أنها جمع ، لكن لا نجد لها

مفرداً من لفظها ، إنما مفردهما من لفظ آخر هو امرأة^(١) ، وفي اللغة جموع تُنْوسى مفردهما بشهرة مفرد آخر أرق أو أسهل في الاستعمال ، وامرأة أو (مَرَّة) يصح أيضاً من (امرؤ)^(٢) ، وهذه اللفظة تختلف عن ألفاظ اللغة كلها ، بأن حركة الإعراب فيها لا تقتصر على الحرف الأخير إنما تمتد أيضاً إلى الحرف قبل الأخير ، فنقول : قال امرؤ القيس ، وسمعت امرأة القيس ، وقرأت لامرئ القيس .

وبعض الباحثين في اللغة قال : إن (نساء) من النساء والتأخير ، على اعتبار أن خلقها جاء متأخراً عن خلق الرجل ، ومفردا (نَسَاء) وإن كان هذا تكلفاً لا داعي له .

وبعد هذا الذاء ﴿ نِسَاءَ النَّبِيِّ ﴾ [الاحزاب] يأتي الحكم الأول من المتهج الموجّه إليهن : ﴿ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنْ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ ﴾ [الاحزاب] نلاحظ أن الحق سبحانه لم يبدأ الكلام مع نساء النبي بقوله مثلاً : مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ مِنْكُنْ ، إنما بدأ بالتحذير من إتيان الفاحشة : لأن القاعدة الشرعية في الناقضين والإصلاح تقوم على أن « درء المفسدة مُقَدَّمٌ على جلب المصلحة » كما أننا قبل أن نتوضأ للصلاة نذري أنفسنا من النجاسة .

ومثلاً لذلك وقلنا : هَبْ أَنْ وَاحِداً رَمَاكَ بِنَفَاحَةٍ ، وآخر رَمَاكَ بِحَجَرٍ ، فأيهما أَوْلَى باهتمامك ؟ لا شك أنك تحرص أولاً على ردّ الحجر والنجاة من أذاه ، وكذلك لو أردتَ أَنْ تَكُوِيَ ثوبك مثلاً وهو مُتَسَخٌّ ، لا بُدَّ أَنْ تَغْسِلَهُ أولاً .

(١) قال ابن منظور في [لسان العرب - مادة : نسا] : « النساء ، والنسوان والنسوان جمع المرأة من غير لفظه . وقال ابن سيده : والنساء جمع نسوة إذا كثرن . »

(٢) قال الليث : امرأة نائيت امرئ . وقال ابن الأثير : للعرب في المرأة ثلاث لغات ، يقال : هي امرأته ، وهي مرأته ، وهي مرأته . [لسان العرب - مادة : مرا] .

لذلك بدأ الحق سبحانه التوجيه لنساء النبي بقوله ﴿ مِنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ۖ ﴾ [الأحزاب] لكن الفاحشة أمر مستبعد ، فكيف يتوقع منتهى الذنوب من نساء رسول الله ؟ قالوا : ولم لا ، وقد خاطب الله تعالى نبيه ﷺ بقوله : ﴿ لَنْ أَشْرَكَتَ بِحَبِطِ عَمَلِكَ ۖ ﴾ [الزمر]

ومعلوم أن رسول الله ليس مظنة الوقوع في الشرك ، إذن : فالمعنى ، يا محمد ليس اصطفاؤك يعنى أنك فوق المحاسبة ، كذلك الحال بالنسبة لنسائه : إِنْ فَعَلْتَ إِحْدَاكُن فَاحِشَةً ، فسوف نضاعف لها العذاب ، ولن نستتر عليها لمكانتها من رسول الله ، فإياكُنْ أَنْ تَظُنِّي أَنْ هَذِهِ الْمَكَانَةُ سَتَشْفَعُ لَكُنْ ، وإلا دخلت المسألة في نطاق : إذا سرق الوضيع أقاموا عليه الحد ، وإذا سرق الشريف تركوه^(١)

إذن : منزلة الواحدة منكُنْ ليست في كونها مجرد زوجة لرسول الله ، إنما منزلتها بمدى التزامها بأوامر الله ، وإلا فهناك زوجات للرسول حُنَّ^(٢) أزواجهن واقراً : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحَ وَامْرَأَتَ لُوطَ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يَغَيَّرْ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ ﴾ [التحريم]

(١) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٦٧٨٨) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٦٨٨) من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « أيها الناس ، إنما ضل من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق الشريف تركوه ، وإذا سرق الضعيف فسيبهم أقاموا عليه الحد ، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٢٩٢/١) : « ليس المراد بقوله (فخانتاهما) في فاحشة بل في الدين ، فإن نساء الأنبياء معصومات عن الوقوع في الفاحشة لحرمة الأنبياء ، قال ابن عباس : ما دُفِنَا - أما خيانة امرأة نوح فكانت تنبر أنه مجنون ، ولما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على أضيافه » .

ولك أن تسأل : هذا حكم الفاحشة المبيّنة ، أن يُضَاعَفَ لها العذاب ، فما بال الفاحشة منهن إن كانت غير مُبيّنة ؟

قالوا : هذا الحكم خاصٌ بنساء النبي ﷺ ، فإن حدث من إحداهن ذنب بينها وبين نفسها فهو ذنب واحد مقصور عليها ، فإن كان علانية فهو مُضَاعَفٌ ؛ لأنهن أسوة وقدوة تتطلع العيون إلى سلوكهن ، فإن ظهرت منهن فاحشة كان تشجيعاً للأخريات ، ولم لا وقد جاءت الفاحشة من زوجة النبي .

فمضاعفة العذاب - إذن - لأن الفساد تعدى الذات إلى الآخرين ، وأحدث قدوة سوء في بيت النبي ، فاستحققت مضاعفة العذاب ؛ لأنها آذت شعور رسول الله ، ولم تُقدَّرْ مزلته وفضلته عليه غيره لتأتي معه الفاحشة ، وهذا يستوجب أضعاف العذاب ، فإن ضاعف لها الله العذاب ضعفين فحسب ، فهو رفقٌ بها ، ومراعاة لماضيها في زوجية رسول الله .

كذلك إن فعلت إحداهن حسنة ، فلها أجرها أيضاً مضاعفاً ؛ لأنها فعلت صالحاً في ذاتها كأي إنسانة أخرى ، ثم أعطت قدوة حسنة ، وأُسوة طيبة لغيرها .

فإن أخذنا في الاعتبار حديث النبي ﷺ : « مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً ، فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً ، فَعَلَيْهِ وَزْرُهَا ، وَوِزْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »^(١) .

(١) أخرجه الإمام أحمد في مستدره (٣٦٦/٤ ، ٣٦٢) وابن ماجه في سننه (٢٠٧) والترمذي في سننه (٢٦٧٥) عن جرير بن عبد الله قال الترمذي - حديث حسن صحيح -

علمنا أن أجر الحسنة لا يُضاعف فقط مرتين ، إنما يعدد ما أثرت فيه الأسوة ، وفرق بين الضَّعْف والضُّعْف . الضَّعْف : ضعف الشيء أى مثله ، أما الضُّعْف فهو فقد هذا المثل ، فهو أقل^(١) .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ [الاحزاب] يعنى : مسألة مضاعفة العذاب أمر يسير ، ولن تغنى عنك منزلتك من رسول الله شيئاً ، فهذا أمر لا يسألنى فيه أحد ، ولا أحابى فيه أحداً ، ولا بد أن أسير الأمور كما يجب أن تكون ، ولا يعارضنى فيها أحد ، لذلك كثيراً ما تُذيل أحكام الحق سبحانه بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة] فالعزة تقتضى أن يكون الحكم ماضياً لا يُعدله أحد ، ولا يعترض عليه أحد .

وهذا المعنى واضح فى قوله تعالى لسيدنا عيسى عليه السلام : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ (١١٣) ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد (١١٤) إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم (١١٥)

(١) الضَّعْف والضُّعْف - خلاف البقرة سواء كان فى الجسد أو فى الرأى والعقل . وقد قال تعالى « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا » (الروم) .

فقلوه : ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ..﴾ (١١٨) [المائدة] يقتضى أن يقول : فإنك غفور رحيم ، لكن الحق سبحانه عدل إلى ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١١٨) [المائدة] لأن الذنب الذى وقع فيه القوم ذنب فى القمة ، فى الألفية التى أخذوها من الله وجعلوها لعيسى عليه السلام ، وهنا يقتضى العقل يستوجب العذاب الشديد ، لكن الحق سبحانه لا يسأل عما يفعل ، يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ، ويغفر لمن يشاء ، فإن غفر لهم فبصفة العزة التى لا يعارضها أحد ، فكان المنطق أن يسأل الله : لماذا لم تُعَذِّبْ هؤلاء على ما ارتكبوه ؟ لذلك دخل هنا من ناحية العزة ، التى لا تُعارض ، والحكمة التى لا تخطئ .

وبعد أن ذكر الحق سبحانه مسألة الفاحشة ، وما يترتب عليها من عقاب ذكر سبحانه المقابل ، فقال تعالى :

﴿وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ
وَعَمَلْ صَالِحًا نُفِثْنَا بِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ
وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ رِزْقًا كَرِيمًا﴾ (٣٦)

معنى ﴿يَقْنُتْ ..﴾ (٣٦) [الاحزاب] أى : يخضع لله تعالى الخضوع التام ، ويخضع ويثقل لله فى دعائه ، واختار الحق سبحانه القنوت : لأنه سبحانه لا يحب من الطائع أن يُدَلَّ على الناس بطاعته ؛ لذلك يقول العارفون : رَبِّ مَعْصِيَةٍ أَوْرَثَتْ ذُلًّا وَانْكَسَارًا ، خَيْرٌ مِنْ طَاعَةِ أَوْرَثَتْ عِزًّا وَاسْتِكْبَارًا^(١) .

(١) هذه الحكمة من حكم ابن عطاء الله السكندري (متصوف شاذلي ، من العلماء - توفى ٧٠٩ هـ) ، وقد ذكر عبيد المال كنجيل هذه الحكمة لابن عطاء الله فى كتابه « أبو العينين الدسوقي ، طبعة دار الشعب - ص ٧٦ .

أَوْ ﴿وَمَنْ يَقْتُ . . (٣١)﴾ [الأحزاب] أى : بالغ فى الصلاح ، وبالغ فى الورع حتى ذهب إلى القنوت ، وهو الخضوع والخشوع .

والنتيجة ﴿تُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ . . (٣١)﴾ [الأحزاب] فالآية المسابقة تقرر مضاعفة العذاب لمن تاتى بالفاحشة ، وهذه تقرر مضاعفة الأجر لمن تخضع لله وتخضع وتعمل صالحاً .

﴿وَأَعَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا (٣١)﴾ [الأحزاب] أى : أعدناه وجهزناه لها من الآن ، فهو ينتظرها .

وحسين تتأمل الأسلوب القرآنى فى هاتين الآيتين تطالعك عظمة الأداء ، فحين ذكر الفاحشة ومضاعفة العذاب جاء الفعل ﴿يُضَاعَفُ . . (٣٠)﴾ [الأحزاب] مبنيًا لما لم يُسم فاعله ، أما فى الكلام عن القنوت لله ، فقال ﴿تُؤْتِيهَا أَجْرَهَا . . (٣١)﴾ [الأحزاب] فجاء الفعل مُسْتَدًا إلى الحق سبحانه مباشرة ، وكان الحق سبحانه لم يُرد أن يواجه بذاته فى مقام العذاب ، إنما واجه بالعذاب فقط .

ومجرد بناء الفعل ﴿يُضَاعَفُ . . (٣٠)﴾ [الأحزاب] للمجهول يدل على رحمة الله ولطفه فى العبارة ، فالحق سبحانه يحب خلقه جميعاً ، ويتحجب ويتردد إليهم ، ويرجع من العاصي أن يرجع ويفرح سبحانه بتوبة عبده المؤمن أكثر من فرح أحدكم حين يجد راحلته وقد ضلَّت منه فى فلاة^(١) .

وجاء فى الأثر : « يا ابن آدم . لا تخافن من ذى سلطان ما دام سلطانى باقياً وسلطانى لا ينفد أبداً ، يا ابن آدم ، لا تخش من ضيق الرزق وخزائنى ملأته وخزائنى لا تنفد أبداً ، يا ابن آدم ، خلقتك

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٧٤٧) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

للعبيادة فلا تلعب - والمراد باللعب العمل الذي لا جدوى منه -
وقسمتُ لك رزقك فلا تتعب .

والمراد هنا لا تتعب ، ولا تشغل قلبك ، فالتعب يكون للجوارح ،
كما جاء في الحديث النبوي الشريف : « مَنْ يَأْتِ كَالْأَمْسَى مِنْ عَمَلٍ يَدُهُ
يَأْتِ مَغْفُوراً لَهُ »^(١) ولما رأى رسول الله ﷺ يداً خشنه من العمل
قال : « هَذِهِ يَدُ يَحْيَى ابْنِ إِسْمَاعِيلَ وَرَسُولُهُ »^(٢) .

فالتعب تعب القلب ، فالشئ الذي يطيقه صدرك . وتقدر على
تحمله لا يُتعبك ؛ لذلك تجد خالي الصدر من الهموم يعمل في الصخر
وهو هاديء البال ، يغنى بحذاء جميل وتشيد رائع يُقَوِّي عزمته ،
ويعينه على المواصلة ، فتراه مع هذا المجهود فرحاً منشرح الصدر .

وقد فطن الشاعر العربي لهذه المسألة فقال :

لَيْسَ بِحِمْلٍ مَا أَطَاقَ الظَّهْرُ مَا الْحِمْلُ إِلَّا مَا وَعَاهُ الصَّدْرُ

فالمعنى : أتعب جوارحك ، لكن لا تُتعب قلبك ، والكَلِّ والتعب
لا يأتي على الجوارح إنما على القلب ، فالتعب جوارحك في العمل
الجاد النافع الذي تأخذ من ثمرته على قدر حاجتك ، وتفيض بالباقي
على غير القادرين .

(١) أورده السجوطي بهذا اللفظ في « الدرر المنتثرة » (حديث ٤٠٦) من حديث أنس مرفوعاً
وعزاد لابن عساكر . وأورده البيهقي في « مسند الزوائد » (٦٣/٤) من حديث ابن
عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ أَمْسَى كَالْأَمْسَى مِنْ عَمَلٍ يَدُهُ يَأْتِ مَغْفُوراً لَهُ »
وقال . . . رواد الطبراني في الأوسط وفيه جملة لم أعرفهم . قال الخائض المرقفي في
تخریجه لأحاديث الإحياء (٩٠/٢) : « فيه ضعف » .

(٢) مما روي في هذا أن رسول الله ﷺ قال . « مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَاماً خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ
يَدِهِ . وَأَنْ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ » أخرجه البخاري في صحيحه
(٢٠٧٢) من حديث المقام بن معديكرب .

ثم يقول : « فَإِنَّ أَنْتَ رَضِيتَ بِمَا قَسَمْتُهُ لَكَ أَرِحْتُ قَلْبَكَ وَبَدَنَكَ ، وَكُنْتَ عِنْدِي مَحْمُودًا ، وَإِنَّ أَنْتَ لَمْ تَرْضَ بِمَا قَسَمْتُهُ لَكَ فَوَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَسْلَطَنْ عَلَيْكَ الدُّنْيَا تَرْكُضُ فِيهَا رَكْضَ الْوَحُوشِ فِي الْبَرِّيَّةِ ، ثُمَّ لَا يَكُونُ لَكَ مِنْهَا إِلَّا مَا قَسَمْتُهُ لَكَ ، وَكُنْتَ عِنْدِي مَذْمُومًا ، يَا ابْنَ آدَمَ ، خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ أَعِ^(١) بِخَلْقِهِنَّ ، أُعْيِيْنِي رَغِيْفًا أَسْوَقَهُ لَكَ .. يَا ابْنَ آدَمَ ، لَا تَطَالِبْنِي بِرِزْقِ غَدٍ كَمَا لَمْ أَطَالِبْكَ بِعَمَلِ غَدٍ ، يَا ابْنَ آدَمَ أَنَا لَمْ أَتُخْشَ مِنْ عَصَايَ ، فَكَيْفَ بِمَنْ أَطَاعَنِي ؟ » .

وشاهدنا هنا قوله تعالى في آخر الحديث القدسي : « يَا ابْنَ آدَمَ ، أَنَا لَكَ مُحِبٌّ فَبِحَقِّي عَلَيْكَ كُنْ لِي مُحِبًّا »^(٢) .

فَرُبُّكَ يَظْهَرُ لَكَ بِذَاتِهِ فِي مَقَامِ الْخَيْرِ وَجَلْبِ النِّفْعِ لَكَ ، أَمَا فِي الشَّرِّ فَيُشِيرُ إِلَيْكَ مِنْ بَعِيدٍ ، وَيَلْفِتُ نَظْرَكَ بِرَفْقٍ .

كما نلاحظ في أسلوب الآية قوله تعالى : « وَالْخُطَابُ لِنِسَاءِ النَّبِيِّ ﴿وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنْ ..﴾ (٣٦) [الأحزاب] وَلَمْ يَقُلْ يَقْنُتْ ، ثُمَّ أَنْتَ الْفِعْلُ فِي ﴿وَتَعْمَلْ صَالِحًا ..﴾ (٣٦) [الأحزاب] فَمَرَّةٌ بِرَاعِي اللَّفْظِ ، وَمَرَّةٌ بِرَاعِي الْمَعْنَى ، وَسَبَقَ أَنْ قُلْنَا إِنَّ (مَنْ) اسْمٌ مُوَصُولٌ يَأْتِي لِلْمُفْرَدِ وَالْمُتَنَّى وَالْجَمْعِ ، وَلِلْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ .

ونقف أيضاً هنا عند وصف الرزق بأنه كريم ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ (٣٦) [الأحزاب] قلنا : إن الرزق كل ما يُنتفع به من مأكَل ، أو مشروب ، أو ملبس ، أو مسكن ، أو مرافق ، وقد يأتي في صورة معنوية كالعلم والحلم .. إلخ ، وهذا الرزق في الدنيا لا يُوصف بأنه

(١) عن بالامر نهر عي رعي : عجز عنه ولم يطق إحكامه . [لسان العرب - مادة : عيا]

(٢) أورد هذه القطعة من الآثار الإمام أبو حنيفة الغزالي في « إحياء علوم الدين » - (٢٩٦/٤)

قال : « في بعض الكتب عبيد أنا وعقك لك محب ، فبحقي عليك كن لي محبا » .